

● 社会学

改革开放与基督教在我国沿海农村的变迁

——基督教在斜桥镇发展状况调查与思考

闭 伟 宁

(武汉大学 法学院,湖北 武汉 430072)

[作者简介] 闭伟宁(1963-),男,广西天等人,武汉大学法学院社会学系讲师,武汉大学人文科学学院哲学系博士生,主要从事哲学与社会学研究。

[摘 要] 宗教与其他意识形态一样,是人类社会历史发展的产物,宗教作为“颠倒的世界观”,在过去它“既是被压迫者的叹息,又是无情世界的感情”。随着历史的发展,在当今时代,宗教是社会生活特别是精神生活中不可或缺的有机部分。我国改革开放以来,基督教在东南沿海农村的传播与发展的状况,就是很好的验证。

[关键词] 改革开放;宗教;基督教

[中图分类号] C1 [文献标识码] A [文章编号] 1008-2999(2001)05-0636-06

宗教是人类产生和发展的产物。原始宗教多是人类对大自然的谜幻认识的产物。在人类社会进入私有制,出现了社会对抗,科学有了进步之后,宗教存在和发展的根本原因主要在于社会。随着社会历史的发展和变化,宗教也就发生变迁,基督教在这方面表现得尤为明显。

一、基督教形成的历史特征

在以往的哲学家、社会学家和神学家的著述中,有不少关于基督教的细致入微的分析和论述,但他们往往以形而上学的观点,脱离社会历史背景,孤立地去分析研究,不知道基督教也同其他一切宗教一样,是在一定的社会经济、政治基础上存在和发展的。马克思主义的唯物史观产生之后,人们就有了正确认识 and 把握基督教的产生、形成及其本质和特征的科学理论和方法。马克思和恩格斯依据他们创立的唯物史观,深入剖析了基督教形成的自发性及其社会历史的适时性和开放性。

基督教的产生约在公元 1 世纪,它的产生是与奴隶制的罗马帝国的残酷统治相联系的。罗马帝国对内实行专制统治,残酷镇压被统治者的反抗和不满,对外实行军事扩张,掠夺和杀戮异民族。被统治、被奴役的人们在反抗惨遭失败而又无奈的情况下,自然产生宗教幻想,指望从天上降生一位救世主,打败罗马帝国的统治者,拯救生活于水深火热中的被统治和被奴役的广大民众。所以,恩格斯说:“基督教同任何大的革命运动一样,是群众创造的。它是在新宗派、新宗教、新先知数以千百计地出现的时代,以一种自我完全不知道的方式在巴勒斯坦产生的。基督教事实上是自发地形成的,是这些宗派中最发达的宗派相互影响而产生的中间物”^[1](第 330 页)。基督教这种自发形成的特征,就深刻表明它是迎合了时代发

展的要求。同时,“基督教没有造成隔绝的仪式,甚至没有古代世界的祭祀和巡礼。它这样否定一切民族宗教及其共有仪式,毫无差别地对等一切民族,它本身就成了第一个可行的世界宗教”^[1](第 334 页)。所以说,基督教的自发形成和开放性仪式的特征,就深刻表明,它是具有世界性的宗教。它的另一个最大特征,就是适应时势性。这也是基督教与其他宗教的最大区别之一。原始基督教是犹太教中主张弥赛亚降临说和世界末日论的一个教派。后来,在二世纪它跟犹太教彻底断绝了关系,就转入新的阶段和处境。在中世纪,随着封建制度的发展基督教成为一种同它相适应的、具有相应的封建教阶制的宗教。对此,恩格斯在《路德维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结》一书中有深刻的论述。他说:“但是一种新的世界宗教是不能这样用皇帝的敕令创造出来的。新的世界宗教,即基督教,已经从普遍化了的东方神学,特别是犹太神学同庸俗化了的希腊哲学,特别是斯多葛派哲学的混合中悄悄地产生了。我们必须重新进行艰苦的研究,才能够知道基督教最初是什么样子,因为它那流传到我们今天的官方形式仅仅是尼西亚宗教会议为了使它成为国教而赋予它的那种形式。它在 250 年后已经变成国教这一事实,足以证明它是适应时势的宗教”^[2](第 255 页)。

此外,从基督教体系中的观念和思想来源,以及它是怎样获得世界统治地位的历史变化中,可以认识到基督教还具有开放性的特征。它既吸取了罗马的斯多葛派的思想,也吸收了犹太教传说中的思想。恩格斯曾把基督教看做是“犹太传说”和“斯多葛派哲学的混合物”。因为基督教既具有东西方观点相混合的调和性,又有为人们易于理解的形式通俗性。同时,基督教的礼拜仪式是一视同仁的,不论任何民族,穷人和富人,都是毫无差别地照例去做。它没有造成隔绝的仪式,如恩格斯所说,基督教能把犹太教的仪式和异教的仪式吸收过来,把它同化,然后把它们排挤出去,从而获得世界宗教的地位。基督教“这样否定一切民族宗教及其共有仪式,毫无差别地对待一切民族,它本身就成了第一个可行的世界宗教”^[1](第 334 页)。我国改革开放以来,随着经济的增长,国际交往的增多,基督教在东南沿海农村地区得以较快地传播和发展,是与基督教的这些历史特征有密切关系的。

二、基督教在斜桥镇的传播与发展概况

海宁市位于浙江省东部,总面积 693.52 平方公里,总人口 64 万余人。海宁市下辖 25 个乡镇,斜桥是其中一个建制镇。全镇辖区面积 26.2 平方公里,耕地 1.9 万余亩,人口近 3 万人,其中农村人口约占 80%。斜桥镇的经济发展水平在全市处于中间位置,1998 年工农业总产值约为 9 亿多元^①。

基督教最早是在 1912 年由一位姓倪的传道人传到斜桥镇的,但是,由于历史的原因,直到 1949 年,信奉基督的教徒也只有数 10 人之多。从 1949 年到 1978 年,因政府的宗教政策未落实,基督教在斜桥的传播基本处于停顿甚至萎缩的状态。1978 年以后,中国的改革开放的成功和发展,国际交往的增多,人们精神需要的发展,加之党和政府的宗教政策的实现,使斜桥镇基督教的传播活动逐步恢复正常,从此开始走向缓慢发展的阶段,到 1996 年,已有信徒 207 人,合法活动场所 1 处。1996 年以后,基督教在斜桥镇的传播的力度似乎得到较大的增强,截至 1998 年 11 月份,该镇已拥有 2 座基督教堂,信徒增至 456 人,约占全镇总人口的 1.5%。这种情况在整个海宁市也表现得比较明显。据有关部门统计,1997 年底,基督教在海宁市只有 4 处合法活动场所,信徒不到 2 000 人,但到 1998 年已有合法活动场所 10 处,信徒 4 658 人。目前,全市共有神职人员 42 名,其中牧师 3 名,长老 29 名,传道士 10 名^②。另据有关人士介绍,同中国东部其它沿海地区相比较,海宁市基督教的发展无论在规模上还是在速度上都只处在中等水平。我们在进行实地观察和访问过程中发现,信奉基督教的群众虽然分布较广,但从总体上看还是呈现出很明显的聚居性特征。在斜桥镇,基督教徒主要集中居住于斜桥和冯桥这两个行政村的几个小村落里。如果我们把两个基督教堂视为两个中心地带,那么大多数基督教徒都散居在它们的附近,这一点在冯桥表现得尤为突出。

据有关部门初步统计,在斜桥镇 456 名基督教徒中,60 岁以上老年人约占 40%;45~60 岁的壮年

人约占 35%, 30~45 岁的中年人约占 15%, 30 岁以下的青年人很少, 只占 10% 左右, 年龄老化的特征十分明显。正因为这样, 80% 以上的基督教徒已婚; 另有 10% 因年老丧偶。在性别方面则以女性为主, 约占 2/3^②。上述情况与我们观察和访问的结果大体吻合。虽然海宁市是中国经济文化较为发达的地区之一, 可是由于我们调查的区域是农村, 所以调查对象在职业方面的趋同性较强, 受教育程度和经济收入水平普遍偏低。不过, 如果我们把调查地区的人们分为普通居民和基督教徒两类, 然后再就上述指标一一比较, 那么二者之间的差异立刻就显示出来。在职业方面, 基督教徒中 80% 是农民, 而普通居民的职业结构就相对复杂: 虽然农村人口也占 80%, 但实际务农的只占 65% 左右, 在乡镇企业工作或经商的人口比例均超过基督教徒。在家庭人口规模方面, 基督教徒和普通居民没有太大差别: 2 口以下之家大约只占 15%, 3~5 口之家均达 75%, 6 口以上之家只有 10%。在家庭经济收入方面, 普通居民年收入超过 15 000 元人民币的约占 60%, 而基督教徒年收入超过 15 000 元人民币的只有 40% 左右。在受教育水平方面, 普通居民的文盲率不到 12%, 而基督教徒的文盲率超过 25%; 只受过小学教育的普通居民大约有 30%, 而基督教徒中只受过小学教育的却在 40% 以上; 受过初中教育以上的普通居民超过 40%, 而基督教徒不到 25%^③。

总之, 基督教在海宁市传播与发展的速度有加快的趋势。就目前而言, 基督教徒在结构上呈如下特点: 一是年龄普遍较大, 绝大多数已婚; 二是以女性为主, 男性较少; 三是以农民为主, 居住地域比较集中; 四是家庭经济收入相对偏低; 五是受教育程度普遍不高。

三、基督教在斜桥镇传播与发展的主要原因

作为一种外来文化, 到底是什么原因使基督教在斜桥镇历经风雨后不仅顽强地生存下来, 而且还能逐步扩大影响, 这虽然是一个相当复杂的问题, 但可以从个体、宗教本身和社会环境三个层面上进行分析, 从中找出其具体原因。

(一) 个体因素

个人信仰某种宗教的具体原因是千差万别的, 这在斜桥镇也不例外。我们对 40 名教徒进行了问卷调查, 此外还对 12 名教徒进行了更深入的个案研究, 据此把部分群众信奉基督教的主要原因归纳为以下三个方面:

1. 寻求精神寄托。实事求是地说, 虽然改革开放政策使中国东南沿海农村居民的物质生活水平得到较快的提高, 但他们的日常文化生活和娱乐活动仍然十分单调, 很难满足解决了暖饱问题的农村居民的越来越高的精神生活需求, 甚至有些人感到精神空虚。另一方面, 由于中国社会现代化浪潮的冲击, 中国农村社会结构也正处在急剧变迁过程中, 由此引发了一系列新的现象: 家庭结构的小型化使相当一部分父母不再与成年子女共同生活, 直接导致父母与成年子女之间经济往来和情感交流等互动行为的减少, 父母随着年龄的增高, 寂寞感也越来越强烈; 农村产业结构的调整和城市化进程的加快则使农村的社会流动既有必要又有可能, 一批又一批的农村居民尤其是青壮年男子纷纷走出乡土去开创新的生活, 只有老人、妇女和孩子依然守望着古老的家园。在亲人离家的漫长日子里, 他们除了企盼和等待, 还需要其它一些东西来抚慰或冲淡离别的伤感; 还有一些人面对社会变迁感到无所适从, 精神压力加大, 急于寻找解脱的方法……所有这些, 都为基督教的传播与发展创造了机会。从我们回收的问卷中可以看出, 有 81.0% (n=36) 的基督教徒认为自己信教的主要目的之一是为了灵魂得救, 还有 19.5% 是为了寻求精神寄托。对于那些精神孤独或空虚的人而言, 基督教会的礼拜仪式、讲经会、唱诗班、圣诞联欢会以及信徒之间的频繁交往和平等互助, 无疑具有一定的感染力和吸引力。

2. 家中有一人信教, 其他成员也受其影响而信教。问卷调查结果表明, 将近 70% (n=37) 的基督教徒认为自己信教的直接原因是听从家人的劝说。我们在斜桥专门访问过一些这样的基督教徒, 如有一个叫冯宇速的工人, 父母都是基督教徒, 但他自己在 36 岁以前一直坚持不信教, 后经父母反复劝说, 才于

1994年信了教。还有一个叫莫新妹的 40 岁的农民,结婚前并不信教。后来她嫁给了一个基督教徒。刚到夫家的时候,她对丈夫和婆婆的信仰很反感,认为信教的人整天无所事事,非常无聊。但经过 10 年的共同生活,她被丈夫和婆婆虔诚的信仰感动了,于是开始去接触基督教,了解基督教到底有什么魅力,致使她的丈夫及其家人如此笃信不疑。随着对基督教了解的加深,她逐步接受了基督教。在 30 岁那年,经婆婆的劝说,她到教堂接受了洗礼。

3. 因病求医,效果不理想而信教。尽管大多数基督教徒认为自己信教的目的只是为了灵魂得救,并不带有现实的功利性的目的,但问卷调查结果表明,有 28% ($n=36$) 的信徒承认自己除了第一个目的之外,信教是为了追求健康。关于这个问题,我们在进行集体访谈和个案访问中体会最为深刻。开始接触一些访问对象时,他们总是反复强调说信教是为了让灵魂能进天堂,只要相信耶稣,按《圣经》的指示做事,耶稣就会保佑他们及他们的亲人。当我们要求他们举些例子的时候,很多信徒都争先恐后地讲述自己信教的经历。一连几天,我们听得最多的是这样一类故事: 疾病与信教的关系。60 岁的葛新华说她原来并不信教,48 岁那年得了一场病,在家乡治不好,就到嘉兴市求医。在嘉兴,她住在丈夫的继母的家里,而这位继母是一名基督教徒,她总劝葛新华不要再去看病了,相信耶稣,一切都会好起来的。她听从继母的劝告,每天一起做祷告,还看许多有关基督教的图片资料,身体很快就康复了。她认为是主治好了她的病,于是经常参加教会的活动,一年后正式受洗。后来她的丈夫也受她的感染而信教,并且多次蒙耶稣的保佑而幸免于天灾人祸。50 岁的中学教师钟某说自己信教倒不是由于身体不好,而是由妻子的病而起。他与妻子结婚多年,感情很好。1997 年初,他妻子被确诊患了癌症。化疗使他的妻子痛苦不堪,精神几乎崩溃了。作为丈夫的他无能为力,只好看着妻子躺在病床上无助地呻吟。他几个信教的熟人知道这件事后经常来看望他的妻子,并跟她讲耶稣、讲圣经,还为她做祷告。妻子在神的保佑下慢慢恢复了健康,一直没有再住进医院。他说虽然妻子没有能够活下来,但在她最后的一段日子里,她的心情是快乐的,她的灵魂是安详的,因为她也信了基督,神与她同在。他说他信教是为了给妻子祷告,同时也希望将来自己的灵魂能与妻子灵魂在一起……这些故事的真实性可能因人们的演绎而打了折扣,但有一点可以肯定,当人们患上某种顽症或遇到某些特殊困难而彷徨无主的时候,求神也许是最好的办法。

(二) 基督教本身的因素

基督教近年来在斜桥镇之所以得到较快的传播和发展,与基督教的中国化进程不能说没有关系。基督教虽然很早就传到中国,但一直没有被中国人广泛接受,其中一个重要的原因就是没有进行有效的中国式的改造。目前,这种情形有所改善,具体表现在几个方面:

1. 宗教组织及其活动的中国化、自治化。新中国成立后,中央政府为了规范和管理各种宗教组织及其活动,设立了国务院宗教事务局,并在县以上地方政府建立了相应的分支机构,统一管理各种宗教事务。考虑到中国宗教的多元化,中国政府主张在爱国爱教的前提下由各宗教组织自行管理内部事务,自主开展宗教活动。基督教中国化的一个最显著的表现就是中国的基督教组织及其活动由中国人自行管理,任何外来势力不得以任何借口进行干预。正因为这样,我们发现在海宁市 42 名神职人员中,除了毕业于神学院的 3 名牧师是由教会委派之外,其他都是土生土长的海宁人,各个教堂的宗教活动和其它事务基本上都是在当地教会的原则性指导下自主开展。

2. 开始正视现世利益。虽然目前基督教在教义、教规等方面并未进行重大的改革,但很多迹象表明它在传播过程中已经开始正视现世的利益。我们在基督教斜桥堂发现,教堂中悬挂的匾上原来书写着“万有真源”,而现在已经改为“神爱世人”。这个改变虽然很细微,但仔细推敲可以发现: 比较而言,第一块匾相对注重于对造物主的信仰和精神上的追求,而第二块匾似乎更倾向于对人世的关怀和现实生活的解说。基督教对现世利益的正视还比较明显地表现在它对一些说法的默许上: 当一些信徒到处传说信教具有治病、消灾等功能的时候,并没有人真正提出异议。

3. 开始与中国传统文化相互交融,承认一些传统礼俗的合理性。中国传统文化讲究纲常伦理,重视秩序和人际关系,而基督教“平等、博爱”的主张正好与之相悖,所以一直以来基督教都受中国传统文化

的强力抵制和封杀。许多人认为,相信基督教无异于数典忘祖。但现在情况发生了变化。我们在斜桥发现,基督教徒在上帝面前、在教堂里是人人平等,信徒之间以兄弟姐妹相称,但回到家庭、亲友群体、工作群体当中时,他们又会按照传统文化的基本规范行事。对于传统风俗习惯,基督教也在一定限度内予以尊重和承认。例如,基督教徒的婚礼按教规应在教堂举行,但在斜桥却按传统的方式在家中举行,只多了一项仪式:牧师或传道人到新郎新娘家举行祝福礼拜,主持婚礼,讲经布道;再如丧礼,按教规应由牧师在墓地为死者做祷告,而在斜桥,牧师只需到死者家中进行祷告,其它几乎完全随俗。更有意思的是,传道士在具体传道的过程中,并不是完全按《圣经》讲解,而是强调《圣经》之真之善之美与中国传统礼俗相比具有哪些共同性和优越性,这恐怕是许多人始料不及的。

以上三点,也充分表明基督教的三大历史特征:自发性、适应时势性和开放性,是它在斜桥镇得以很快传播和发展的一个重要原因。

(三)社会环境因素

基督教在中国东南沿海农村的传播,还与中国社会环境的变化具有直接的联系。关于这个问题,我们在前面已有所叙述。但从客观的角度看,以下几个因素的影响比较深刻:

1. 中国政府的宗教信仰自由政策的落实。应该说,中国政府一向奉行宗教信仰自由政策,但由于多次政治运动的冲击,这项政策曾在相当长一段时期中没有得到较好的落实。改革开放以后,经过政府和各宗教组织的通力合作,信仰自由政策逐步得到了落实,促使人们走出政治运动的阴影,基本可以按照自己的意愿选择信仰。换言之,在当今中国,人们的信仰空间已得到了拓宽,多元选择已成为一种现实。调查结果显示,有 87.3% (n= 40)的基督教徒和 65.1% (n= 192)的普通居民认为政府对基督教是比较支持的。

2. 人们观念的更新为基督教的生存和发展提供了更广阔的天地。中国社会正处在全面转型的过程中,面向世界、面向未来、面向现代化是当代中国人思想和行为的基本导向,传统的藩篱已经被撕开了一个巨大的口子。人们不仅比过去更容易接受新思想、新观念、新行为,更可喜的是,他们变得越来越善于进行理性思考并理性地选择行为。对于一些社会现象,人们已不会盲目地说“是”或者“否”。在这种情况下,人们对基督教和基督教徒的看法已经悄然发生了变化。问卷调查结果表明,有 93% (n= 39)的基督徒和 61.7% (n= 193)的普通居民认为信教完全是私人的事,他人无权干涉。

3. 历史上形成的传统。东南沿海地区是中国最早同时也是最多接触近现代西方资本主义文明的地区。早在 19 世纪末 20 世纪初,西方文明与中华文明就在这里发生过激烈的碰撞。那一场碰撞的结果之一就是基督教在中国东南沿海地区获得一片狭小的生存空间,随着岁月的流逝,基督教虽然出于各种原因未获得较大的发展机会,但它毕竟顽强地生存了下来。当机会来临的时候,基督教自然也先从这里开始发展。如果从这种意义上考虑,我们可以把近来基督教在东南沿海农村地区的发展理解为一种补偿性的发展。

4. 基督教在一定程度上被迷信化。我们知道,基督教不仅有一套具体、严格的行为规范,而且还有一套完整的宗教哲学,它与迷信的区别是十分明显的,基督教会对迷信也持反对态度。问题在于,中国农村居民的科学文化素质普遍较低,导致他们对基督教容易产生理解上的偏差,加上急功近利的心态,基督教在传播过程中难免被部分人迷信化。从我们面前所列举的人们信教经过的例子中,人们很容易找出迷信的色彩。这种情形虽然有违基督教的本义,但客观上对部分群众却产生较大的吸引力。

目前,基督教在中国东南沿海农村传播的渠道和方式虽然多种多样,但主要通过三种方式进行:一是礼拜传道,即以在教堂做礼拜的方式,把人们集中起来,由牧师等神职人员讲经布道;二是乡间聚会,即以“信徒作见证”的方式进行传教活动。具体说就是一些具有信教倾向的人聚在一起,然后由一个或几个信徒从自己亲身经历开始宣传基督的真神性和奇妙性;三是家庭灌输。应该指出,这三种传播方式并不是完全独立的,它们往往是相互交叉、相互补充。不过我们在调查中发现,人们最初了解基督教主要是从家庭开始的,其次是通过朋友,牧师的作用居第三。

综上所述,在大多数斜桥人心中,基督教已不像过去那样不可接受,基督教徒也不再是令人憎恶的“忘了祖宗的人”。所以,当我们问到在今后几年中,信仰基督教的人是否会大幅度增加时,持肯定意见的人占 10.8% (n= 186),而持相反意见的人占 18.8%,表示说不准的人占 69.9%。但是,基督教在中国东南沿海农村传播和发展速度加快已是一个不争事实,需要进一步研究的问题是: 1. 目前基督教在中国东南沿海农村的总体规模到底有多大? 按照时间顺序进行分析能否找到其规模扩张的机制? 2. 基督教要最后完成中国化的改造就必须在理论上找到依据。这种依据应该处在中国文化理念和基督教文化理念相似、相通方面。问题是,用什么方式才能真正找出二者的交融点? 解决了这个问题,基督教在中国才可能摆脱被迷信化的命运。

注 释:

- ① 浙江省海宁市统计局: 海宁市镇乡发展状况统计表册,海宁市人民政府编印,1999
- ② 浙江省海宁市宗教局: 海宁市各镇乡宗教发展状况统计表册,海宁市人民政府编印,1999
- ③ 海宁市科桥镇人民政府: 全镇各行政村发展概况,斜桥镇人民政府编印,1999

[参 考 文 献]

- [1] [德] 马克思、恩格斯: 马克思恩格斯全集第: 19卷 [M]. 北京: 人民出版社, 1971.
- [2] [德] 马克思、恩格斯: 马克思恩格斯选集: 第 4卷 [M]. 北京: 人民出版社, 1995.

(责任编辑 严 真)

Reform and Opening & Changes of Christianity in Coastal Countryside of China

—— The Survey and Reflection on the Development of Christianity at Xieqiao Town

BI Wei-ning

(Wuhan University Law School, Wuhan 430072, Hubei, China)

Biography BI Wei-ning (1963-), male, Doctoral candidate, Lecturer, Wuhan University Law School, majoring in philosophy and sociology.

Abstract Like other ideologies, religion is also the product of the historical development of human society. As an “upside-down view of the world”, it was both the heavy sigh of the oppressed and the emotion of a merciless world; in the present age, it becomes an indispensable part of social life, especially of spiritual life. The popularization and development of Christianity in the coastal countryside since the reform and opening clearly proves this point.

Key words reform and opening; religion; christianity